

Autorinnen und Autoren

Bock, Heike: Doktorandin im geschichtswissenschaftlichen Forschungsprojekt „Konfessionskulturen im Übergang zur Aufklärungszeit. Ein Vergleich von Zürich und Luzern unter Beizug von Utrecht“ an der Universität Luzern, heike.bock@unilu.ch

Bruce, Steve: Professor für Soziologie an der 'University of Aberdeen' in Schottland, Leiter der 'School of Social Sciences', Fellow der 'British Academy', s.bruce@abdn.ac.uk

Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie, politische Soziologie, insb. Säkularisierung, Religion und Politik, Religion und Terrorismus

Neuere Publikationen: Fundamentalism, Cambridge 2001; God is Dead: Secularization in the West, Oxford 2002; Politics and Religion, Cambridge 2003; mit I. Paterson/M. Rosie/T. Glendingin: Sectarianism in Scotland, Edinburgh 2004; mit S. Yearley: The Sage Dictionary of Sociology, London 2006.

Chambers, Paul: Soziologe (PhD), Research Fellow am 'Centre for Border Studies' der 'University of Glamorgan' in Wales, paul@chamberspr.fsnet.co.uk

Forschungsschwerpunkte: Religion und Identität, Religion und Ethnizität, Säkularisierung, Religion in der Öffentlichkeit und Politik, Islam in Wales, religiöse Gemeinden

Neuere Publikationen: Religion, Secularization and Social Change in Wales, Cardiff 2005.

Cipriani, Roberto: Professor für Soziologie an der 'Università degli studi – Roma Tre', Visiting Professor an der Fakultät für Sozialwissenschaften der Universität von Buenos Aires und Lecturer in Qualitativer Methodologie, rcipriani@uniroma3.it

Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie, Methoden der empirischen Sozialforschung

Neuere Publikationen: (Hg.): Sociology of Religion. An Historical Introduction, New York 2000; mit P. Eleta/A. Nesti (Hg.): Identidade e mudança na religiosidade latino-americana, Petrópolis 2000; Compendio di sociologia.

Fondamenti, ambiti e temi, Rom 2002; mit G. Mura (Hg.): Il fenomeno religioso oggi, Roma 2002; mit C. Cipolla (Hg.): Pellegrini del giubileo, Milano 2002; (Hg.): Giubilanti nel 2000. Percorsi di vita, Milano 2003; Il pueblo solidale. Nahuatzen: dalla cultura purèpecha alla modernizzazione, Milano 2005.

Delibas, Kayhan: Lecturer für Soziologie (PhD) der Adnan Menderes Universität, Aydin, Türkei, kdelibas@adu.edu.tr

Forschungsschwerpunkte: Islamischer Fundamentalismus, Kulturanthropologie, Politische Soziologie, Sozialstrukturanalyse, Säkularisierung in der Türkei

Neuere Publikationen: mit G. Rasuly-Paleczek: Social Processes in the History of the Turkish Republic, Canterbury 2004; Theories of Secularization: From 'Positivist Certainty' to a Mere Social Myth? Sekülerleşme Teorileri: Pozitivist Kesinlikten Sade bir Sosyal Mit'e Doğru? in: Eğitim Araştırmaları Dergisi, 21 (Güz) sayısında, 2005.

Dungaciu, Dan: Lecturer und Assistant-Professor für Soziologie an der Universität von Bukarest, Rumänien, dungaciu.dan@unibuc.ro

Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie, Balkan Studies, Soziologie der Nation und des Nationalismus

Neuere Publikationen: East and West in the Mirror of nature. Nationalism in Western and Eastern Europe – essentially different? in: Focaal. Journal of Anthropology, 35, 2000, 171-192; Disenchantment of Sociology? Postmodernity, Sociology of Religion, and the Foundational Crisis of the Separation of Church and State, in: Religion: A scientific Journal for the Interdisciplinary Study of Religion, 1, 2, 2003, 169-179; Natiunea si provocarile (post) modernitatii, Bucuresti 2004.

Findeis, Hagen: Diplom-Theologe und Doktor der Soziologie, Koordinator des Graduiertenzentrums „Asien und Afrika in globalen Bezugssystemen“ an der Martin-Luther-Universität Halle-Wittenberg, Institut für Ethnologie, hagen_findeis@web.de

Forschungsschwerpunkte: Erfahrungsgeschichte des deutschen Protestantismus im 20. Jahrhundert, Geschichte politischen Protests in der DDR, Transformation Ostdeutschlands seit 1989

Neuere Publikationen: mit D. Pollack (Hg.): Selbstbewahrung oder Selbstverlust. Bischöfe und Repräsentanten der evangelischen Kirchen in der DDR über ihr Leben – 17 Interviews, Berlin 1999; Das Licht des Evangeliums und das Zwielficht der Politik. Kirchliche Karrieren in der DDR, Frankfurt am Main/New York 2002; Aufruhr in den Augen. Versuch über die politische Geschichtsfähigkeit hinter der Mauer, in: neue deutsche literatur (ndl), Zeitschrift für Literatur und Politik, Heft 558, Berlin August 2004, 58-69.

Foresta, Patrizio: Wissenschaftlicher Mitarbeiter im geschichtswissenschaftlichen Forschungsprojekt „Die Zeitliche Sachen mit und neben den religionsachen zusehen“. Zum Verhältnis von protestantischem gelehrten Wissen und politisch-sozialem Wandel im 16. Jahrhundert“ im Forschungskolleg 435 „Wissenskultur und gesellschaftlicher Wandel“ der Johann Wolfgang Goethe-Universität, Frankfurt am Main, p.foresta@em.uni-frankfurt.de
 Forschungsschwerpunkte: Mittlere, Neuere und Neueste Geschichte, Religions- und Kulturgeschichte

Neuere Publikationen: I primi gesuiti e la corte. Alcune considerazioni a proposito di un luogo comune storiografico, in: Schifanoia. Notizie dell'Istituto di Studi Rinascimentali di Ferrara 26/27, 2004, 169-178 (im Erscheinen); Sicut Ezechiel Propheta... et alter Bonifatius. San Pietro Canisio ed il "totalitarismo cattolico" di Pio XI, in: Archivum Historicum Societatis Jesu 73, 2004, 277-325; Die „Missio in Germaniam“. Die Wahrnehmung des Apostolats durch den jungen Canisius“, in: J. Meier (Hg.) Sendung – Eroberung – Begegnung? Franz Xaver, die Gesellschaft Jesu und die katholische Weltkirche im Zeitalter des Barocks, Wiesbaden 2005, 31-66.

Franzmann, Manuel: Wissenschaftlicher Mitarbeiter im soziologischen Forschungsprojekt „Praxis als Erzeugungsquelle von Wissen“ im Forschungskolleg „Wissenskultur und gesellschaftlicher Wandel“ der Johann-Wolfgang Goethe-Universität, Frankfurt am Main, M.Franzmann@soz.uni-frankfurt.de
 Forschungsschwerpunkte: Säkularisierung, Generationenwandel, Krise der Erwerbsarbeitsethik und bedingungsloses Grundeinkommen, Professionalisierungsbedürftigkeit pädagogischen Handelns, Adoleszenzkrisenbewältigung

Neuere Publikationen: mit S. Liebermann/C. Pawlytta: Die Solidarität der Bürger. Zur Bestimmung des Zusammenhangs von Solidarität und politischer Vergemeinschaftung, in: J. Allmendinger (Hg.) Entstaatlichung und soziale Sicherheit, Opladen 2003; mit S. Liebermann: 'Die Krise der Erwerbsarbeitsethik und der Vorschlag eines bedingungslosen Grundeinkommens für alle Staatsbürger – Implikationen für die Autonomie der Lebenspraxis' – Einleitung, in: J. Allmendinger (Hg.) Entstaatlichung und soziale Sicherheit, Opladen 2003; mit C. Pawlytta: Unterrichtsinteraktion in der Grundschule: Zur Frage der ungelösten Professionalisierung von Lehrern. Eine Fallrekonstruktion, in: Tagungsband des 32. Kongresses der DGS 2004 in München, Wiesbaden (im Erscheinen); Generation and Secularisation in Germany. The succession of generations up to the youngest adult generation and the advancing process of secularisation, in: Institute for State-Church Relations (ed.), Modern Religion, Bratislava (im Erscheinen).

Gärtner, Christel: Soziologin und Kulturanthropologin (Dr.), zur Zeit Lehrbeauftragte der Johann Wolfgang Goethe-Universität Frankfurt am Main, Mitherausgeberin der Reihen „Forschungsbeiträge aus der Objektivien

Hermeneutik“ und der Sektion „Religionssoziologie“ der DGS, ch.gaertner@soz.uni-frankfurt.de

Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie (Säkularisierung und moderne Formen von Religiosität, religiöse Transformationsprozesse, Freiwilligenarbeit), Kulturosoziologie (Deutungsmuster- und Generationenforschung, Sozialisations- und Biographieforschung, Geschlechterforschung), Hermeneutische und Historische Sozialforschung

Neuere Publikationen: Eugen Drewermann und das gegenwärtige Problem der Sinnstiftung. Eine religionssoziologische Fallanalyse, Frankfurt am Main 2000; Sinnsuche und das Phänomen der neuen religiösen Bewegung, in: *Sociologia Internationalis*, Bd. 38, 2000, 87-113; mit K. Gabriel/M.-T. Münch/P. Schönhöffer: Solidarität mit Osteuropa. Praxis und Selbstverständnis christlicher Mittel- und Osteuropagruppen, (Forum Weltkirche, 2 Bde.), Mainz 2002; mit D. Pollack/M. Wohlrab-Sahar: Atheismus und religiöse Indifferenz, Opladen 2003; Moralische Integrität und mangelnde politische Urteilsfähigkeit: weibliche Adoleszenzkrisenbewältigung im Nationalsozialismus, in: *IFF Zeitschrift des Interdisziplinären Zentrums für Frauen- und Geschlechterforschung*, 21. Jg., Nr. 28, 2004, 7-22.

Geschwindner, Alexander: Wissenschaftlicher Mitarbeiter am Institut für Arbeitslehre der Johann Wolfgang Goethe-Universität, alexgesch@web.de
Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie, Professionalisierungstheorie und Organisationssoziologie

Höllinger, Franz: Außerordentlicher Professor am Institut für Soziologie der Karl-Franzens-Universität Graz, franz.hoellinger@uni-graz.at
Forschungsschwerpunkte: International vergleichende Sozialforschung, Religionssoziologie, Familiensoziologie, Forschungsprojekt zum Thema Religion in Brasilien

Neuere Publikationen: Volksreligion und Herrschaftskirche. Die Wurzeln religiösen Verhaltens in westlichen Gesellschaften, Opladen 1996; Gewalt in der Familie. Eine Untersuchung in Zusammenarbeit mit Sozialeinrichtungen, Polizei und Gericht, Graz 1998; Does the counter-cultural character of New Age persist? Investigating social and political attitudes of New Age followers, in: *Journal of Contemporary Religion*, Vol. 19, 2004 (in Vorbereitung).

Köck, Nicole: Soziologin (Dr.), Lehrbeauftragte am Institut für Sozialpsychologie und Sozialisationsforschung der Johann Wolfgang Goethe-Universität Frankfurt am Main, N.koeck@soz.uni-frankfurt.de
Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie, Literatursoziologie, Kulturosoziologie, Biographieforschung

Neuere Publikationen: mit J. Caspar/C. Heinrich/S. Krömmelbein/A. Schmid: Unternehmensvernetzung und Beschäftigung in der Region Rhein-Main, in: A. Schmid/S. Krömmelbein (Hg.) *Region und Arbeitsmarktpolitik*, Berlin

2000; Autonome Lebensgestaltung und Vergnügen. Antworten aus der zeitgenössischen Literatur, in: J. Allmendinger (Hg.) Entstaatlichung und soziale Sicherheit, Opladen 2003; Romane als Datenmaterial für soziologische Analysen. Methodologische Präliminarien der Erschließung literarischer Kunstwerke und ihre Exemplifikation an Michel Houellebecqs Roman ‚Les particules elementaires‘, in: T. Kron/U. Schimank (Hg.) Die Gesellschaft der Literatur, Opladen 2004.

Kucukcan, Talip: Associate-Professor für Soziologie am ‚ISAM‘ bzw. ‚CIS‘ (Center for Islamic Studies) in Istanbul, Türkei, talip.kucukcan@isam.org.tr
 Forschungsschwerpunkte: Diaspora-Gemeinschaften, hybride Identitäten, Staatsbürgerschaft und Repräsentation türkischer und anderer muslimischer Minderheiten in der Europäischen Öffentlichkeit
 Neuere Publikationen: State, Islam and Religious Liberty in Modern Turkey: Reconfiguration of Religion in the Public Sphere, in: Brigham Young University Law Review, Nr. 2, 2003, 475-507; The Making of Turkish-Muslim Diaspora in Britain: Religious Collective Identity in a Multicultural Public Sphere, in: Journal of Muslim Minority Affairs, Vol. 24, Nr. 1, 2004.

Martin, David: Emeritus-Professor für Soziologie an der ‚London School of Economics‘, Honorar-Professor im ‚Department of Religious Studies‘ an der ‚Lancaster University‘ in Großbritannien
 Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie, Soziologie und Theologie, Säkularisierung, Pfingstlerbewegung, ländervergleichende Säkularisierungstheorie
 Neuere Publikationen: Pentecostalism: The World Their Parish, Oxford 2001; Christian language and its mutations: essays in sociological understanding, Aldershot 2002; mit J. O. Mills/W. S. F. Pickering (Hg.) Sociology and theology: alliance and conflict, Leiden 2004; On Secularization. Towards a Revised General Theory, Aldershot 2005.

Oevermann, Ulrich: Professor für Soziologie und Sozialpsychologie an der Johann Wolfgang Goethe-Universität in Frankfurt am Main, Leiter des Forschungsprojektes „Praxis als Erzeugungsquelle von Wissen“ im Forschungskolleg 435 „Wissenskultur und gesellschaftlicher Wandel“ an der Universität Frankfurt am Main, Oevermann@soz.uni-frankfurt.de
 Neuere Publikationen: Die Struktur sozialer Deutungsmuster – Versuch einer Aktualisierung, in: Sozialer Sinn, H. 1, 2001, 35-82; Der Intellektuelle – Soziologische Strukturbestimmung des Komplementär zur Öffentlichkeit, in: A. Franzmann/S. Liebermann/J. Tykwer (Hg.) Die Macht des Geistes, Frankfurt am Main 2001, 13-75; Die Krise der Arbeitsgesellschaft und das Bewährungsproblem des modernen Subjekts, in: R. Becker/A. Franzmann/A. Jansen/S. Liebermann (Hg.) Eigeninteresse und Gemeinwohlbindung: Kulturspezifische Ausformungen in den USA und Deutschland, Konstanz 2001, 19-

38; Strukturprobleme supervisorischer Praxis. Exemplarische objektiv-hermeneutische Sequenzanalyse des Sitzungsprotokolls der Supervision eines psychoanalytisch orientierten Stationsteams in einer psychosomatischen Klinik, Frankfurt am Main 2001; Strukturelle Religiosität und ihre Ausprägungen unter Bedingungen der vollständigen Säkularisierung des Bewußtseins, in: C. Gärtner/D. Pollack/M. Wohlrab-Sahr (Hg.) Atheismus und religiöse Indifferenz, Opladen 2003, 340-399; Die elementare Problematik der Datenlage in der quantifizierenden Bildungs- und Sozialforschung, in: Sozialer Sinn, H. 3, 2004, 413-476; Sozialisation als Prozess der Krisenbewältigung, in: D. Geulen/H. Veith (Hg.) Sozialisationstheorie interdisziplinär, Stuttgart 2004, 155-181; Adorno als empirischer Sozialforscher im Blickwinkel der heutigen Methodenlage, in: A. Gruschka /U. Oevermann (Hg.) Die Lebendigkeit der kritischen Gesellschaftstheorie, Wetzlar 2004, 189-234.

Peter, Frank: Islamwissenschaftler und Historiker (Dr.), Fellow am 'Institute for the Study of Islam in the Modern World' in Leiden, fwpeter@gmx.de
 Forschungsschwerpunkte: moderne Sozial- und Wirtschaftsgeschichte Syriens, religiöse Autoritäten im Islam in Frankreich

Pollack, Detlef: Professor für vergleichende Kultursoziologie an der Europa-Universität Viadrina in Frankfurt an der Oder, pollack@eu-frankfurt-o.de
 Forschungsschwerpunkte: Religionssoziologie, neue soziale Bewegungen, politische Kultur in Deutschland und in Osteuropa, Systemtheorie, DDR-Forschung

Neuere Publikationen: Politischer Protest: Politisch alternative Gruppen in der DDR, Opladen 2000; mit J. Jacobs/O. Müller/G. Pickel (Hg.): Political Culture in Post-Communist Europe – Attitudes in New Democracies, Aldershot 2003; Säkularisierung – ein moderner Mythos? Tübingen 2003; mit C. Gärtner/M. Wohlrab-Sahr (Hg.): Atheismus und religiöse Indifferenz, Opladen 2003; Dissent and Opposition in Communist Eastern Europe: Origins of Civil Society and Democratic Transition, Aldershot 2004; Support for Democracy in Eastern and Western Germany: An Attempt to Explain the Differences, in: Archives européennes de sociologie, Nr. 45, 2004, 257-272.

Twardella, Johannes: Soziologe (Dr.), Lehrbeauftragter am Institut für Sozialpsychologie und Sozialisationsforschung der Johann Wolfgang Goethe-Universität Frankfurt am Main, jtwardella@yahoo.de

Neuere Publikationen: Autonomie, Gehorsam und Bewährung im Koran. Ein soziologischer Beitrag zum Religionsvergleich, Hildesheim 1999; Moderner Islam. Fallstudien zur islamischen Religiosität in Deutschland, Hildesheim 2004.

Weir, Todd: Historiker (PhD.), Dozent an der 'Seattle University' in den USA, Visiting Scholar am 'Center for the Comparative History of Ideas' der 'University of Washington'

Forschungsschwerpunkte: Freigeist-Bewegung in Berlin 1859-1924, internationaler Republikanismus, Antiklerikalismus und radikaler Humanismus in der zweiten Hälfte des 19. Jh.

Neuere Publikationen: *The Fourth Confession: Atheism, Monism and Politics in the 'Freigeistig' Movement in Berlin 1859-1924*, New York 2005 (Dissertation).

Zusammenfassungen

Im folgenden findet sich in alphabetischer Reihenfolge der Autorinnen und Autoren für jeden Aufsatz dieses Englisch–Deutschen Bandes eine kurze Zusammenfassung in der jeweils anderen Sprache.

Bock, Heike: Säkularisierung der modernen Lebensführung? Überlegungen zur Religiosität im modernen Europa der frühen Neuzeit

Ausgehend von Arbeiten der beiden Religionssoziologen Steve Bruce und Rodney Stark wird im Artikel die aktuelle Säkularisierungsdebatte vom Standpunkt des Frühneuzeithistorikers beleuchtet. Die Grundthese ist, daß die Vitalisierung des Religiösen und ein beginnender Bedeutungsverlust des Religiösen (Säkularisierung) zwei parallele und einander nicht ausschließende Entwicklungen im frühneuzeitlichen Europa waren. Anhand von vier zentralen Aspekten frühneuzeitlicher Religiosität – Erfüllung eines umfassenden sozialen Bedürfnisspektrums, Koexistenz von christlichen und magischen Glaubensformen, Prozeß der Konfessionalisierung, allmähliches Auseinandertreten populärer und elitärer Glaubenspraxis – werden die inhärenten Potentiale für Säkularisierungs- bzw. Vitalisierungstendenzen von Religion in der Frühneuzeit untersucht. Das von Bruce vertretene Säkularisierungsmodell wird dabei als überzeugend auf der Mikroebene, das von Stark vorgestellte Modell religiöser Variation als fruchtbar auf der Makroebene betrachtet. Am Ende steht der Vorschlag, Starks Modell zu erweitern – von der Annahme eines universellen und stabilen menschlichen Bedürfnisses nach Religion zu einem derartigen Bedürfnis nach Welt- und Sinndeutung – womit auch temporäre Säkularisierungsphänomene erklärbar werden.

Bruce, Steve: Was das Säkularisierungsparadigma wirklich besagt

Auf der Grundlage des Buches „God is dead“, in dem die Säkularisierungsthese als gerichteter und – sofern Säkularisierung nicht bloß staatlich dekretiert ist – unumkehrbarer Prozeß ausführlich entfaltet wird, stellt der Artikel eine knappe Zusammenfassung dieser These dar. Es wird argumentiert, daß Säkularisierung weder die intendierte Folge der Aufklärung ist, noch unvermeidlich entstehen muß, sondern ein Resultat nicht intendierter Folgen darstellt, die an eine Kombination von Umständen gebunden ist, wie sie in westlichen Gesellschaften seit der Reformation zusammentrafen. Dabei wird dargelegt, daß die gemeinschaftlich verbürgte Geltung von Religionen unter den genannten Bedingungen brüchig wird und daß sich dieser Erosionsprozeß kumulativ fortentwickelt. Von den komplexen Bedingungen, die zur Säkularisierung westlicher Gesellschaften führten, werden zwei Elemente herausgegriffen: die zunehmende Pluralisierung und Gleichheit der Individuen. Diese werden insofern als folgenreich betrachtet, als das religiöse Alltagsleben durch sie die soziale Unterstützung einer religiös homogenen Ge-

sellschaft und damit seine Selbstverständlichkeit verliert, wodurch sich auch der Glaube selbst verändert. Eine solche Form der Säkularisierung, so die These, zieht das Verlangen nach Freiheit mit sich, insbesondere von Frauen, und entfaltet eine starke soziale Kraft, die konservative Religionen weltweit bedrohen kann und auf Dauer schwierig zu unterdrücken ist. In den europäischen Ländern, so wird zu zeigen versucht, hat der aktive Glaube im 20. Jahrhundert mit jeder Generation sichtbar abgenommen. Dieser Prozeß vollzog sich in zwei Stufen: Zunächst liberalisierte sich der Glaube von Erwachsenen, die dann ihre Kinder weniger religiös erziehen; dieses Muster verstärkte sich dort, wo die Zugehörigkeit zu einer gemeinsamen Religion nicht mehr das entscheidende Kriterium bei Eheschließungen war.

Chambers, Paul: Säkularisierung und walisische Religiosität

Der Artikel geht von der Annahme aus, daß moderne Gesellschaften immer auch nationale Gesellschaften mit unterschiedlichen sozialen, kulturellen und politischen Eigenarten sind und daß von daher die jeweils historische Entwicklung im Hinblick auf die Säkularisierung länderspezifisch rekonstruiert werden muß. Es wird argumentiert, daß es zu ungenau ist, Säkularisierung pauschal mit Modernisierungs- und Industrialisierungsprozessen gleichzusetzen. Vielmehr sollte Säkularisierung jeweils als Produkt partikularer historischer Umstände empirisch untersucht werden. In einer nationalen Fallstudie über Wales wird gezeigt, wie die Walisische Religiosität vermittelt über die Sprache und in Opposition zur englischen Staatskirche entstand, aber erst unter Bedingungen der Modernisierung zur wichtigsten sozialen und kulturellen Kraft wurde, die die Walisische Gesellschaft einigte. Die Religion diente sowohl der Verteidigung der kulturellen Eigenart als auch der nationalen Abgrenzung gegen England. Während noch in der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts die walisische Identität mit der „Welsh Nonconformity“ gleichgesetzt werden konnte, begann in der zweiten Hälfte des 20. Jahrhunderts ein Säkularisierungsprozeß, der mit der rapiden Erosion dieser Religiosität einherging.

Cipriani, Roberto: Säkularisierung oder „diffundierte Religion“?

Der Autor diskutiert die in der Religionssoziologie strittigen theoretischen Deutungskonzepte einer fortschreitenden Säkularisierung einerseits und eines religiösen Revivals andererseits im Hinblick auf den religiösen Entwicklungstrend Italiens der letzten Jahrzehnte. Er knüpft dabei an das von ihm bereits 1983 entwickelte Konzept einer „diffused religion“ an, das er in Auseinandersetzung mit Luckmanns Theorie einer „unsichtbaren Religion“ entwickelt hat, und er führt es unter Rekurs auf neuere Untersuchungen und Daten weiter. Im Unterschied zum Konzept der „unsichtbaren Religion“, die einen Gegensatz zur kirchlichen Religiosität bilde, stünde die bei der Mehrheit der Italiener heute zu konstatierende „diffused religion“ in verschiedenen Graden der *Kontinuität* zur offiziellen Religion der katholischen Kirche. Sie

sei in thematischer Hinsicht durch und durch von der katholischen Religion geprägt, auch wenn bei vielen die Lehre der katholischen Kirche nicht mehr einschränktlos übernommen werde, sondern sich gegenüber der kirchlichen Lehrautorität eine kritische Distanz und religiöse Selbständigkeit und in der Folge verschiedene Grade von Abweichungen bemerkbar machten. Diese diffundierte, vom Katholizismus geprägte Religiosität und Wertbindung erscheine zwar einerseits als Kontrast zur Säkularisierung, bringe letztere aber andererseits zugleich auch zum Ausdruck. Der Autor entwickelt schließlich anhand von Umfragedaten eine Typologie der italienischen Religiosität der Gegenwart, in der sowohl die streng kirchliche Religiosität wie auch die vollständig säkularisierte „Religiosität“ zahlenmäßig die Minderheit bilde, im Unterschied zur „diffused religion“, die in ihren verschiedenen Varianten zusammengenommen die Mehrheit ausmache.

Delibas, Kayhan: Titel: Die Erfahrung der Säkularisierung in der modernen Türkei: Säkularisierung von oben

Anders als viele andere islamisch dominierte Länder war die Türkei nie Kolonie einer westlichen Macht, und auch heutzutage ist die Türkei unter den islamisch dominierten Ländern die Nation, die in ihrer Verfaßtheit am deutlichsten die Werte der Aufklärung, insbesondere den Laizismus, vertritt. Der Beitrag nimmt die politischen Prozesse der 1990er Jahre in den Blick, bei denen pro-islamische Parteien in großem Maß erfolgreich waren. Nach einem historischen Abriss der nach-ottomanischen Periode und des Beginns des Kemalismus wird die Besonderheit des türkischen Säkularisierungsprozesses dargelegt: Die Säkularisierung in der Türkei wird nicht von der vielfach traditional geprägten Bevölkerung der ländlichen Gebiete der Peripherie getragen. Vielmehr setzen sich die Eliten und Intellektuelle für die Säkularisierung ein, weil sie sich davon den Anschluß an die Modernisierungsprozesse der westlichen Länder Europas erhoffen. In der Türkei ist durch die Kemalistische Revolution die Säkularisierung der Institutionen und des täglichen Lebens mehr oder weniger dekretiert worden, so daß die Säkularisierung nicht die Neutralisierung und gegenseitige Emanzipation von Staat und Religion bedeutet, sondern sich eher als Unterwerfung des Islam unter den Staat darstellt, als eine Säkularisierung von oben. Die Säkularisierung selbst ist zu einem nationalen Mythos geworden, dessen Sakralität durch die Wahlerfolge der pro-islamischen Wohlfahrtspartei in Frage gestellt wird. Die eigentliche Konsequenz dieses „postmodern coup“ aber liegt nicht in einem Rückschlag der religiösen Kräfte der Türkei, sondern in der Entmachtung alter bürokratischer Eliten und regimetreuer Intellektueller. Die Wahlerfolge müssen entsprechend als wichtiger Modernisierungsschritt gedeutet werden.

Dungaciu, Dan: Moderne, Religion und Säkularisierung im orthodoxen Ländern. Der Fall Rumänien

Die letzten Befragungen zur Religiosität in Rumänien haben gezeigt, daß 80-90% der Rumänen sich als christlich-orthodoxe Gläubige verstehen. Rumänien gehört damit zu den „religiösesten“ Ländern Europas. Wie läßt sich dieser Befund angesichts der fünfzig jährigen Herrschaft des atheistischen Kommunismus erklären? Eine zunächst naheliegende Erklärung betrachtet die Religion als Ersatz für die kommunistische Ideologie. Diese Erklärung stellt sich bei genauerem Hinsehen allerdings als zu kurz greifend heraus. Die Begeisterung für den Kommunismus hat bereits in den achtziger Jahren stark nachgelassen, zu einem Zeitpunkt also, in dem der Kommunismus noch nicht durch den christlich-orthodoxen Glauben ersetzt werden konnte. Darüber hinaus gehören die Altersgruppen der Älteren und der Jugendlichen zu den besonders religiösen, sind aber am wenigsten durch kommunistische Indoktrination geprägt worden. Der Beitrag versucht den Weg der orthodoxen Kirche und ihre Verwobenheit mit Modernisierungsprozessen in Rumänien nachzuzeichnen. Eine zentrale These lautet, daß die Modernisierung in der Region Südeuropa, anders als in Europa, wo die Modernisierung mit einer Säkularisierung einhergeht, von keinem Bedeutungsverlust der Religion begleitet wird. Entsprechend kann die Europäische Moderne nicht als Maßstab für Modernität dienen, da im Hinblick auf Religion mindestens zwei Modelle von Moderne und Modernisierung existieren: ein *westeuropäisches*, wie es beispielsweise von Grace Davie beschrieben wurde, und ein *südosteuropäisches*, christlich-orthodoxes.

Findeis, Hagen: Secularization of Life Conduct. The Life Story of the Protestant Bishop Ingo Braecklein from the German Empire to the Unified Germany

Because of the way in which his person is woven into the fabric of 20th century political history, bishop Ingo Braecklein's life is a biographical concentration of the diverse problems of the transition from pre-modern to modern society. He represents two conflicting worlds. The pre-modern he represents by ideas such as tradition, order, duty, and discipline, while the modern he characterizes by those of self-realization, individuality, freedom, and search for accomplishment. In spite of the fact that his search for self-fulfilment hardly ever comes to the fore as a conscious aim, there are occurrences in Braecklein's life which lead him to experience self-fulfilment. The deeper reasons for his search for accomplishment lie in the erosion of the plausibility of his system of values – an erosion brought about by his civil and national-conservative ancestry and milieu, a religious and self-alienated background. An important reason of Baecklein's self-alienation is that religion provides a code for the national.

Foresta, Patrizio: The “Catholic Totalitarianism”. Catholicism and Modernity in the Pontificate of Pius XI.

Pope Pius XI formulated the papal doctrine about the relation between the Catholic Church and modern secularized society in several official documents between 1922 and 1925. The publication of this doctrine occurred during a sensitive and controversial period in modern Church history, just after the First World War and just before the ascendancy of totalitarian systems throughout Europe. Interestingly, the Italian historian Francesco Malgeri has related the *Quas primas* and the idea of a “Catholic totalitarianism,” which is at the same time a suggestive but problematic interpretation of Pius XI’s pontificate. This article addresses historiographical questions central to the history of the Catholic Church in the 1920s and 30s.

Geschwindner, Alexander: The Success of Evangelical Sects in Latin America: The Case Oscar

This paper deals with the phenomena of Pentecostal sects, which have become enormously successful in recent years. The question is why Pentecostal sects are so attractive for a large number of people, especially in developing countries, and it will be approached by analytically reconstructing the case of a young Mexican (Oscar) who wants to join one such sect.

The analysis consists of three sections: The first section concentrates on the social and historical conditions which provide those objective possibilities for action from which a young person may select. Of particular interest are the following two conditions: the economic crisis in 1995/96 and the notorious weakness of Mexico as a Latin American nation. These two factors have led to phenomena which are particularly characteristic for this region: mass emigration and high crime rates. The second section deals with Oscar’s biography. There is a convergence between Oscar’s personal crisis and the national crisis in so far as his possibilities of successfully dealing with his situation are bound to fail because of social and political circumstances. Pentecostal sects are attractive to Oscar, it is argued, because of societal as well as biographical constellations in his life. In the third section, parts of an interview with Oscar will be analyzed in detail, a procedure which helps confirm above assumptions. The origin of Oscar’s fascination for sects will become clearer.

The author concludes that Pentecostal sects provide a possibility for bypassing social stagnation in Mexico by opening up avenues out of an immobile society. Adherents of sects assume a new attitude which enables them to overcome social stagnation by giving them hope for finding a way out. This is of particular relevance for those who seem to have no perspective in life. The success of Pentecostal sects in Latin America, therefore, does not just represent the biggest religious change in the last decades, but points to a fundamental social transformation in Latin American nations.

Höllinger, Franz: Soziale und kulturelle Determinanten der Vitalität der Religion in Brasilien

Im Unterschied zu Europa kam es in den meisten Regionen der Welt im Verlauf des 20. Jahrhunderts nicht zu einem Bedeutungsverlust religiöser Institutionen. Brasilien ist eines der Länder, in denen die Vitalität der Religion besonders stark ausgeprägt ist: Bereits in der ersten Hälfte des 20. Jahrhunderts, insbesondere aber in den letzten Jahrzehnten bildeten sich zahlreiche neue religiöse Strömungen: spiritistische Gemeinschaften, afro-brasilianische Kulte, Pfingstkirchen, katholische Basisgemeinden, die charismatische katholische Erneuerungsbewegung sowie zahlreiche synkretistische esoterische Gruppen. Besonderen Anklang finden religiöse Gemeinschaften, die durch emotionale und körperbetonte Rituale intensive spirituelle Erfahrungen vermitteln und spirituelle Heilung praktizieren. Aber auch der katholische Heiligenkult, das Wallfahrtswesen und andere Formen der traditionellen katholischen Volksfrömmigkeit sind in Brasilien nach wie vor weit verbreitet.

In diesem Beitrag wird argumentiert, daß die Empfänglichkeit der Brasilianer für diese Formen der Religiosität einerseits auf die historische Entwicklung der religiösen Kultur, andererseits auf die Lebensbedingungen in der Gegenwartsgesellschaft zurückzuführen ist. Infolge der Amalgamierung zwischen der indianischen Urbevölkerung, den portugiesischen Kolonisten und den afrikanischen Sklaven war die religiöse Kultur, die sich in der brasilianischen Kolonialgesellschaft ausformte, stark mit Elementen der magischen und spiritistischen Religiosität der indianischen und afrikanischen Stammeskulturen durchsetzt. Während in Europa durch die protestantische Reformation, die katholische Gegenreformation und die Aufklärung die traditionelle Volksreligiosität und Volksmagie nach und nach zurückgedrängt wurden, fand in Brasilien eine derartige Entwicklung kaum statt. Die katholische Kirche hatte zwar die Position einer Staatskirche inne, konnte jedoch aufgrund des chronischen Priestermangels nur einen geringen Einfluß auf die religiösen Verhaltensstandards nehmen. Zentrale Instanz für das religiöse Leben der Bevölkerung waren nicht die katholischen Geistlichen, sondern charismatische Laien, denen besondere spirituelle und magische Fähigkeiten zugeschrieben wurden. Die für archaische Gesellschaften charakteristische Verbindung von spiritistischer Religion, Magie und Heilkunde wurde zum Teil unter der Oberfläche des Katholizismus, zum Teil in Geheimkulten sowie in der Volksmagie und Hexerei weitergeführt. Der Erfolg der neuen Kirchen, Kulte und religiösen Bewegungen, die sich seit der Einführung der Religionsfreiheit am Ende des 19. Jahrhunderts bildeten, läßt sich zu einem erheblichen Teil dadurch erklären, daß es ihnen gelungen ist, die in der Bevölkerung nach wie vor sehr tief verwurzelten traditionellen Formen der brasilianischen Volksreligiosität aufzugreifen und an die Lebensformen der modernen städtischen Gesellschaft anzupassen. Die starke Präsenz der Religion in Brasilien ist aber auch auf die schwierigen Lebensbedingungen in

diesem Land zurückzuführen. Im Vergleich zu den europäischen Wohlfahrtsstaaten ist das Leben der Menschen in Brasilien in viel höherem Maß von Risiken wie Armut, Krankheit und Kriminalität bedroht. Unter diesen Umständen spielt die Religion eine zentrale Rolle für die Lebensbewältigung und für die Lösung konkreter sozialer, psychischer und gesundheitlicher Probleme.

Kucukcan, Talip: Symbolische Religiosität türkischer Jugendlicher in Großbritannien

In Europa leben schätzungsweise drei Millionen türkische Moslems. Die türkische Identität ist eng mit der Zugehörigkeit zum Islam verknüpft. Dieser Beitrag untersucht, wie sich die Zugehörigkeit zum Islam angesichts eines nicht-islamischen Umfeldes gestaltet und insbesondere welchen Stellenwert die Religion einnimmt. Dem Beitrag liegt eine Untersuchung mit qualitativen und quantitativen Elementen zugrunde, die bei Jugendlichen im Alter von 12 bis 18 Jahren mit türkischem Migrationshintergrund in London durchgeführt wurde. Diese Jugendlichen wurden entsprechend den religiösen Dimensionen Glauben an Gott, religiöses Wissen, Glaubenspraxis und religiöse Erfahrung befragt. Während sie noch an basale Prinzipien des Islam glauben und sich diesem zugehörig fühlen, scheint ihnen doch die Religion nur oberflächlich bekannt zu sein. Das religiöse Unwissen ist, so wird argumentiert, die Folge davon, daß an den englischen Schulen wenig über den Islam unterrichtet wird und daß viele islamische Einrichtungen kein jüngeres Publikum aufgrund veralteter Lehrmethoden mehr binden können. Was bleibt, ist schließlich eine eher symbolische Religiosität als Bestandteil der Migrantenidentität in einem säkularisierten britischen Umfeld.

Martin, David: Vergleichende Säkularisierung Nord und Süd

In diesem Aufsatz liefert der Autor eine aktualisierte Version seiner *General Theory of Secularisation* (1978) durch eine ländervergleichende Analyse von Säkularisierungsprozessen. Der Vergleich erstreckt sich auf die Peripherien Europas und bewegt sich vom Nord-Westen zum Nord-Osten, um anschließend vom Süd-Westen zum Süd-Osten fortzuschreiten. Im Zuge dieses Vergleichs werden die grundlegenden analytischen Prinzipien expliziert, die der Autor bei einer länderbezogenen Ausdifferenzierung der Säkularisierungstheorie für wichtig erachtet. Ein Abschnitt zur relativ verwestlichten, islamischen Türkei dient der Erörterung der Frage, wie weit sich die Säkularisierung in den nicht-christlichen Bereich hinein erstreckt. Im Hauptteil werden zwei unterschiedliche Varianten des nordischen Protestantismus, Nord-Amerika und Nord-Europa, und zwei unterschiedliche Varianten des katholischen Südens, Lateinamerika und „Lateineuropa“, miteinander verglichen.

Oevermann, Ulrich: Modernization Potentials in Monotheism and Modernization Blockades in Fundamentalist Islam

Within a general model of the structure of religiosity, in which the consciousness of the finiteness of life leads to the universal human problem of a non-satiable dynamic of practical probation and therefore to the non-ending question of what will become of one's life after death, the structure of religiosity has to be differentiated analytically from religion as an ensemble of belief-contents which are related to a non-empirical, transcendent world. In this model, the process of an unstoppable secularisation in terms of a disappearance of religious contents and obligations – and even a belief in an otherworldly life after clinical death – does not at all imply that religiosity disappears. If it is understood as the operation of a non-satiable dynamic of probation, it remains. Against this background, the process of secularisation (which is itself propelled by a religious dynamic) is seen as being restricted to the monotheistic religious traditions, and it is argued that secularisation and the rise of fundamentalism cause and stimulate one another. These arguments are developed with reference to the inner logic of monotheism. The author then discusses the specific historic constellation in which Islam was founded by Mohammed. Against this backdrop, the author seeks to explain in the main part of his paper why the Islamic dogma as fixed in the Koran and hadith closes both the monotheistic sources of the universal process of rationalization and secularisation, and, within these two, the sources of the autonomy of "life-practice" (*Lebenspraxis*) itself – processes which are of significance in the Hebraic and Christian traditions. It is suggested that there are six dimensions to this closure: 1. The structural logic of what Max Weber calls 'ethical prophecy' is absent from modes of proclamation and announcement of the dogma introduced by Mohammed in the Koran. Hence, an important model of autonomy is absent. 2. The inner composition and arrangement of the Koran – according mainly to the length of individual Suren – lacks a system and, therefore, an autonomous revelation for the individual believer. 3. In the Koran, the dialectic of freedom and necessity and the dialectic of the expulsion from paradise and the acquisition of a conscious cultural life (autonomy as a logical consequence of the Fall of Man) are reduced to a simple scheme of punishing disobedience. Therefore, that force is throttled which in monotheistic religions pushes toward autonomisation. 4. In the Koran, the possibility of a complementary myth of eternal salvation by the human death of a divinely received creature as well as the strong model of the ideal probation of Jesus Christ in his history of passion are reduced to the dogma of an eternal life in the future paradise – a paradise for which the believer qualifies by mere obedience to the five great obligations of Islam. 5. In Islam, earthly pre-experience of this salvation (such as it is opened up in the holy communion of the Eucharistic mass) does not exist; and 6.: by declaring himself the very last and final prophet in the series of prophets sent by God, Mohammed closes all sources for future charisma. (This is reflected in the

conflicts about his succession which immediately followed his death.) He thereby prevents the foundation of a charismatic church. This also implies that the holy books are reduced from sources of revelation to standards of obedience.

The author concludes that Islam is mainly a monotheistic dogma of individual obedience, not autonomy, and of the legitimisation of rule and political power, not its autonomous criticism. This leads to the observation that the Islamic tradition, grounded in the Koran and the hadith, contains an inner barrier against modernization and rationalization. Islamic fundamentalism is interpreted as a radical expression of this tendency, as a reaction to colonization and to the consequences of secularisation in the Jewish and especially in the Christian traditions. It is also shown why the political interpretation of extremist fundamentalism as “terrorism,” instead of bringing about a solution, provides this development with a serious and dangerous support.

Oevermann, Ulrich / Franzmann, Manuel: Structural Religiosity on the Way to Religious Indifference

With reference to Ulrich Oevermann’s “structural model of religiosity,” this article starts with the assumption that in the context of the occidental process of rationalisation, secularisation is an inevitable transformation on the level of religious content and that this transformation does not dissolve the basic structure of religiosity. The authors try to identify which secularised “myths of provenance” and of “future probation” remain – for different cases on a graded scale of religious indifference – valid answers to the three basic questions: Who am I? Where do I come from? Where am I going? It is assumed that scientific rationality undermines the plausibility of religious belief-contents, but that this rationality cannot substitute them as a matter of principle. This leads to the question of how the modern individual fills the resultant vacuum. In tackling these issues, the authors introduce passages from several interviews, arranged by the degree to which a given case seems to be secularised. The analysis of these cases indicates that “curiosity” becomes a central theme for successfully answering the mythical questions in a secularised way. The “myths of probation” for these cases of religious indifference therefore are based on a general model of the constitution of aesthetic experience and aesthetic consistency.

Peter, Frank: Islamische Predigten, religiöse Autorität und die Individualisierung des Islams in Frankreich

Der Artikel untersucht einen islamischen Prediger in Frankreich, Hassan Iquioussen, der über seine Tätigkeit als Prediger und als einer der Führer der islamischen Jugendorganisation Jeunes Musulmans de France in Frankreich eine zentrale Rolle in der Artikulation eines Islams spielt, der für die Muslime der sogenannten zweiten Generation spezifisch ist.

Iquioussen repräsentiert einen neuen Typus einer religiösen Autoritätsperson, die nicht nur über ihre Äußerungen zur Bestimmung des Rahmens möglicher islamkonformer Positionen in Frankreich beiträgt, sondern auch als Rollenmodell für ihr Publikum fungiert. Die Herausbildung dieses Autoritätstypus' ist Teil der Pluralisierung der islamischen Autoritätsstrukturen, die nicht zuletzt aus der Fragmentierung des Gemeindelebens in alters- und geschlechtsspezifische Gruppen herrührt.

Iquioussen verkündigt einen Islam der Selbstermächtigung und Orientierung, der speziell auf junge marginalisierte Muslime in Frankreich ausgerichtet ist, dabei aber auch auf generelle Probleme der strukturellen Individualisierung zu antworten versucht. Er verläßt dabei nie die doktrinalen Grundlagen, wie sie von reformistischen Theologen im späten 19. Jahrhundert erarbeitet wurden, und ignoriert auch die Anfänge einer Europa-spezifischen Reflexion zum islamischen Recht. Jenseits aller gelehrten Debatten entwickelt Iquioussen den Islam zu einer Botschaft der Integration in die französische Gesellschaft, die einfach die Gegebenheit einer französisch-muslimischen Identität voraussetzt und hiervon ausgehend die Modalitäten eines muslimischen Lebens in der französischen Gesellschaft definiert, wobei er auch, wie in seinen Ausführungen zur individuellen Autonomie, grundlegende Werte der französischen Gesellschaft kritisiert. In Passagen seiner Predigten, in denen er die ethische Disziplinierung des Selbst behandelt, ist diese Abgrenzung zur Mehrheitsgesellschaft allerdings nicht von Belang. Vielmehr nähert Iquioussen hier seine Botschaft durch die starke Betonung abstrakter ethischer Werte einer Selbstvervollkommnungsstrategie an, die unabhängig von jedweden religiösen Erwägungen von Interesse für das Individuum sein kann. Die stellenweise säkularisierende Transformation religiöser Gebote in individuelle Leitwerte steht hier in einem Spannungsverhältnis zur religiösen Gesellschaftskritik, das allerdings weder benannt noch aufgelöst wird.

Iquioussens Predigten bestätigen grundsätzlich die Studien, die die Bedeutung der Rationalisierung und der individuellen Aneignung des Islam durch die jungen Muslime betonen. Die Analyse der Predigten Iquioussens deutet allerdings auch an, daß die religiöse Lebensführung junger Muslime nicht nur durch diese beiden Faktoren strukturiert wird. Zum einen wird die Rationalisierung des Islam durch den Anspruch begrenzt, den Verstand der göttlichen Botschaft unterzuordnen, zum anderen ist festzuhalten, daß Iquioussens Vision des Islam als einer Erziehung des Selbst sich neben dem Studium religiöser Texte auch auf eine körperliche Disziplinierung und die Herausbildung affektiver Dispositionen gründet, die den Gläubigen für die Befolgung der religiösen Botschaft empfänglicher machen sollen. Die Anbindung dieser verschiedenen Praktiken durch die jungen Muslime und der Einfluß religiöser Bricolage auf diesen Diskurs verdienen weitere Untersuchungen.

Pollack, Detlef: Religiöse Vitalität erklären: Theoretische Betrachtungen und empirische Befunde in West- und Ost-Europa

Die Bereitschaft der Religionssoziologen, den religiösen Wandel in modernen Gesellschaften mit Hilfe des Säkularisierungstheorems zu beschreiben, nimmt immer mehr ab. Statt der Säkularisierungstheorie, die zwischen Moderne und Religion ein spannungsvolles Verhältnis unterstellt, bedienen sich mehr und mehr Religionssoziologen des in der amerikanischen Religionssoziologie entwickelten ökonomischen Marktmodells, das von der Kompatibilität von Religion und modernen Gesellschaften ausgeht. Die soziale Relevanz von Religion bestimmt sich diesem Ansatz zufolge nicht durch den Grad der erreichten Modernisierung und ökonomischen Wohlfahrt, sondern durch das Ausmaß der Konkurrenz zwischen Religionsgemeinschaften und den die Konkurrenz beeinflussenden Grad der Trennung von Staat und Kirche. Je deutlicher Kirche und Staat getrennt seien, desto wahrscheinlicher sei die Entstehung eines religiösen Marktes mit einer Vielzahl miteinander konkurrierender religiöser Gemeinschaften und Organisationen; je pluraler und kompetitiver das religiöse Feld, desto mehr nehme die Vitalität von Religion zu.

Der Aufsatz untersucht den Einfluß des Modernisierungsgrades, des Grades der Trennung von Kirche und Staat und des Ausmaßes der religiösen Pluralisierung auf die Vitalität von Religion vergleichend in 17 ausgewählten Ländern Ost- und Westeuropas. Er greift dabei auf Daten aus dem International Social Survey Program, dem World Value Survey und auf eine in der Verantwortung des Autors im Jahr 2000 durchgeführte Repräsentativbefragung in 11 Ländern Osteuropas zurück. Religiöse Vitalität wird durch die Indikatoren Kirchgang, Vertrauen in die Kirche und Glaube an Gott gemessen. Als Indikatoren für Modernisierung dienen das Bruttoinlandsprodukt pro Kopf sowie der Human Development Index. Das Kirche/Staat-Verhältnis wird durch ein neu entwickeltes Raster erfaßt, das von dem bekannten Modell von Chaves/Cann in einigen Punkten abweicht. Religiöse Pluralisierung wird anhand der Konzentration religiöser Gemeinschaften in den jeweiligen Ländern abgebildet.

Als Ergebnis läßt sich festhalten, daß ein fortgeschrittener Grad der Modernisierung die Vitalität von Religion in Westeuropa negativ beeinflusst, diese Effekte in Osteuropa dagegen nur partiell auftreten. Religiöser Pluralismus beeinflusst religiöse Vitalität nicht etwa positiv, sondern negativ, was Annahmen des Marktmodells widerspricht. Der Grad der Trennung von Staat und Kirche hat in der hier verwendeten Operationalisierung keine signifikanten Effekte auf die Vitalität von Religion. Verwendet man allerdings das Modell von Chaves/Cann, geht die Vitalität von Religion mit zunehmender Nähe von Kirche und Staat in der Tat zurück. Der Grund dafür scheint jedoch nicht darin zu liegen, daß die Nähe von Kirche und Staat religiösen Wettbewerb behindert. Religiöser Pluralismus wirkt sich ja negativ auf die Vitalität der Religion aus, so daß die Attraktivität der Religion aufgrund einer durch

staatliche Regulierungen verminderten Konkurrenz zwischen den Religionsgemeinschaften nicht beeinträchtigt wird. Die negativen Effekte einer schwachen Trennung von Staat und Kirche dürften vielmehr darin begründet liegen, daß im Falle kirchlicher Staatsnähe die Kirche zunehmend als quasistaatliche Institution wahrgenommen wird, die den Bedürfnissen und Interessen der Bevölkerung fremd gegenübersteht. Unter den modernen Bedingungen funktionaler Differenzierung bedürfen Religion und Kirche offenbar einer gewissen Politik- und Staatsferne, um optimal operieren zu können.

Schröter, Susanne: Politicization of Religion and Sacralisation of Politics. Local and National Conflicts between Moslems and Christians

During the 20th century secularisation has been considered to be a synonym for modernism within social and political sciences. Since the end of the 20th century this notion has been challenged by unexpected developments outside of Europe. Today, the world faces both a return of religion as a meaningful system and interdependencies between the religious and the political sphere. The author discusses the example of Indonesia's postcolonial history. Recent incidents and current debate shows that pluralism, liberalism, and the multi-cultural national doctrine are increasingly contested by Islamic fundamentalists who try to conquer the state and turn Indonesia into an Islamic republic.

Twardella, Johannes: The Euro-Islam of the Islamic Intellectual Tariq Ramadan

The present paper is concerned with the well-known Islamic intellectual Tariq Ramadan, who tries to re-define Islam for the 2nd and 3rd generation of Muslim immigrants to Europe. Ramadan starts with diagnosing a crisis of the West resulting from a tension, characteristic of the whole of western culture, between the sacred and the profane. This tension enabled scepticism, criticism and a revolt against the gods (viz., Prometheus). According to Ramadan, Islamic culture does not know a tension of this kind, and therefore is without scepticism. Instead, there is faith and obedience, mutually reinforced among the believers. In the Qur'an, faith is placed in each human being from the very beginning, from which Ramadan concludes the impossibility of a secularisation in Islam. At most, Muslims can overlook God, but will always be reminded of his existence by the signs he gives.

Ramadan's concept of Islam is truly flexible: religious demands must time and again be reconciled with the actual conditions of the present. For Ramadan, the cornerstone is spirituality, not abiding by the law. This spirituality should express itself as an engagement for justice. Such a renewed orientation by values is considered the right means to overcome the global crisis.

Ramadan's position proves to be deeply ambivalent: on the one hand, he demands extreme obedience and condemns all doubt. On the other hand, he

conveys a nearly mystical piety and a pragmatic stance with regard to religious norms. Therefore we can interpret Ramadan as reacting to two different problems: first, doubts which a believer may actually entertain are portrayed as “Western” and non-islamic, and the demand for obedience is sharpened. Second, problems, which a Muslim might encounter by following religious norms in his everyday life, are bypassed. Additionally, Ramadan’s proposal enables Muslims to place themselves at a distance from the West while at the same time actively participating in the society. The final of this participation, it may be inferred, is the Islamization of Europe.

Weir, Todd: Die Säkularisierung religiöser Opposition: Antiklerikale Politik und die Freigeist-Bewegung in Deutschland 1844-1933

Dieser Beitrag geht von der Beobachtung aus, daß viele der modernen politischen Bewegungen Deutschlands, deren politische Programme eine utopische Zukunftsvision zu verwirklichen versprachen – wie z.B. Liberalismus, Sozialismus oder Faschismus – gleichzeitig die profiliertesten antiklerikalen Aktivisten in ihren Reihen zählten. Um dieses Phänomen zu erklären, wird zunächst das „Substituierungsmodell“ von Säkularisierung skizziert, das der Literatur zur „politischen Religion“ zugrundeliegt. Demzufolge führte die latente Säkularisierung zur Erosion des monotheistischen Glaubens und der Macht der Kirchen und ihrer Institutionen. Die radikalen politischen Bewegungen hätten alsdann die sinnstiftenden Funktionen der Kirchen und sogar ihre eschatologischen Strukturen übernommen. Dieses Modell von Substituierung setzt entweder eine genetische Bindung der politischen Bewegungen an die Kirchen oder eine funktionale Äquivalenz der beiden voraus. Antiklerikalismus ist demzufolge die Äußerung eines inneren Alleinherrschaftsanspruchs einer verkappten Religion. Dagegen wendet sich dieser Beitrag mit der These, daß Antiklerikalismus auch aus den jeweils aktuellen, antagonistischen Beziehungen zwischen dem halbsäkularen, halbautoritären Staat und seinen marginalen Oppositionen zu erklären sei. Überprüft wird diese These anhand des Beispiels der freigeistigen Bewegung, die sich aus den Weltanschauungsvereinen der Freireligiösen, Freidenker und Monisten zusammensetzte.

Ausgehend von dem relationalen Modell Pierre Bourdieus, das die „invarianten“ Haupteigenschaften von religiösen Sekten aus ihrer strukturellen Anfangsposition als „Nebenbuhler“ im religiösen Feld erklärt, wird argumentiert, daß die Konkurrenz mit den Staatskirchen konstitutiv für die Freigeistigkeit bis 1933 war, auch noch, nachdem sie weitgehend atheistisch geworden war. Mutatis mutandi gilt dasselbe für die radikale politische Opposition gegenüber dem autokratischen Staat. Das Streben der religiösen wie der politischen Opposition nach Macht und Autonomie drückte sich als Kritik an den Staatskirchen und dem Staat aus. Weil ihr Streben aber nicht in Erfüllung ging, blieben diese marginalen Gruppen von der stärkeren und von ihnen angefeindeten staatlichen und staatskirchlichen Ordnung abhängig.

Diese Beziehung, die zum Teil verleugnet wird, wird „negative Abhängigkeit“ genannt.

Die negative Abhängigkeit wirkt sich auf jeder Ebene des Komplexes der Freigeistigkeit aus und erklärt zum Teil, wie sich die radikale Säkularisierung als Paradoxon der Entzauberung und der Substituierung (Umsakralisierung) niederschlagen kann. Rhetorisch begleitete die antiklerikale Kritik fast alle Kategorien, die einen Anschluß an die „immanente Transzendenz“ boten, wie zum Beispiel „Menschheit“, „Kosmos“ oder „Welt“. Soziologisch bot die Freigeistigkeit Gruppen in „uneindeutigen Zwischenpositionen“ (Bourdieu) die epistemologischen und institutionellen Mittel, um das Bildungsmonopol der kirchlich-staatlichen Schulen und der bildungsbürgerlichen Eliten anzufragen. Parallel und zum Teil vor der Entstehung der ersten politischen Vereine im Vormärz, erlaubten es die freireligiösen Gemeinden vor allem dem städtischen Kleinbürgertum, kollektive Forderungen gegen den monarchischen Staat, die Staatskirchen und die liberalen Eliten zu erheben.

Zum Schluß wird die These entwickelt, daß die Freigeistigkeit sich nicht entpolitisieren und die Politik sich nicht vollständig säkularisieren konnte, solange die politischen und religiösen Systeme, in denen und gegen die sie kämpften, nicht getrennt waren. Ihr halb-säkulares Umfeld war ein wesentlicher Grund, warum es zur paradoxen Halb-Säkularisierung der antiklerikalen Bewegungen in Deutschland kam. Der hohe Grad an Interpenetration zwischen Freigeistigkeit und anderen politischen und kulturellen Oppositionsgruppen, die den Antiklerikalismus teilten, war in vieler Hinsicht eine negative Widerspiegelung der Interpenetration des monarchischen Staates und der Staatskirchen.